釋摩訶衍論卷第五　　僕

龍樹菩薩造　　姚秦三藏筏提摩多奉　詔譯

自此已下顯示生滅之相差別本曰　復次
分別生滅相者有二種云何為二一者麁與
心相應故二者細與心不相應故又麁中之
麁凡夫境界麁中之細及細中之麁菩薩境
界細中之細是佛境界此二種生滅依於無
明熏習而有所謂依因依緣依因者不覺義
故依緣者妄作境界義故若因滅則緣滅因
滅故不相應心滅緣滅故相應心滅問曰若
心滅者云何相續若相續者云何說究竟滅
答曰所言滅者唯心相滅非心體滅如風依
水而有動相若水滅則風斷絕無所依止
以水不滅風相相續唯風滅故動相隨滅非
是水滅無明亦爾依心體而動若心體滅則
眾生斷絕無所依止以體不滅心得相續唯
癡滅故心相隨滅非心智滅　論曰則此文
中自有五門云何為五一者標釋俱成示相
門二者率相屬當假人門三者顯示麁細所
依門四者本覺對治次第門五者發起問答
決疑門言標釋俱成示相門者麁重生滅
與心相應故微細生滅與心不相應故云何
名為麁重生滅當與何識而相應耶謂末末

故與分別事識而共相應故云何名爲微細
生滅當與何識而不相應耶所謂末故與三
位本識而不相應故馬鳴菩薩依何經本作
此解釋謂楞伽經彼契經中如何說耶謂一
本分流楞伽契經中作如是說尒時大慧菩
薩摩訶薩復白佛言世尊諸識有幾種生住滅
佛告大慧諸識有二種生住滅非思量所知
諸識有二種生謂流注生及相生有二種住
謂流注住及相住有二種滅謂流注滅及相
滅又一本分流楞伽契經中作如是說大慧
諸識有二種滅何等爲二一者相滅二者相
續滅有二種生何等爲二一者相生二者相
續生有二種住何等爲二一者相住二者相
續住又大本楞伽契經中作如是說尒時文
殊師利即白佛言世尊諸心識法有幾無常
之相佛告文殊若第一有縛細識有上品非
離生滅若中轉有縛細識有中品非離生滅
若遠轉縛細識有下品非離生滅若過分別
麁識有分離面鏡非離生滅如是三本楞伽
契經爲明何義爲欲顯示麁重微細二種生
滅差別相故於契經中唯出名字不示其義
以此義故馬鳴菩薩分契不契顯示麁細二
種生滅如本復次分別生滅相者則有二種
云何爲二一者麁與心相應故二者細與心

不相應故故已說標釋俱成示相門次說麤相
屬當假人門此中假人即有三種云何爲三
一者不退凡夫二者分清淨者三者滿清淨
者是名爲三初人以何相應而爲自境界耶
謂執相應染以爲自境界故如本文麤中之麤
凡夫境界故中人以何等染而爲自境界耶
謂後二相應初二不相應及業識之一分以
爲自境界故如本麤中之細及細中之麤菩
薩境界故後人以何不相應染爲自境界耶
謂俱合動相之一分及獨力業相之全分以
爲自境界故如本細中之細是佛境界故已
說麤相屬當假人門次說顯示麤細所依門
此中所依即有二種云何爲二一者是通二
者是別通者二種生滅皆以無明爲所依故
別者二種生滅如其次第各因及緣爲所
依故如本此二種生滅依於無明熏習而有
所謂依因依緣依因者不覺義故依緣者妄
作境界義故今此論文依何經起謂楞伽經
彼契經中如何說耶謂分流楞伽契經中作
如是說大慧不思議熏及不思議變是現識
因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因
又大本楞伽契經中作如是說復次不離染
因者可思議熏不可思議熏及可思議變不
可思議變復次分離染因者種種猛風妄想

現鏡識乃至廣說何法名爲不思議熏所謂即是根本無明以何義故名不思議熏謂甚深故云何甚深謂金剛已還一切衆生不了此處是故名爲不思議熏如熏變亦尒故大本經中作如是說可思議不可思議者說金剛還上之人故已說顯示麁細所依門次說本覺對治次第門謂本覺若根本無明爲始滅相爲終如其次第漸對治故然此中斷不捨無明以爲其斷非以斷除而爲斷故若尒云何斷義成耶謂斷煩惱心斷除不起故是名本覺治道次第如本若因滅則緣滅因滅故不相應心滅緣滅故相應心滅故已說本覺對治次第門次說發起問答決疑門即此門中自有二意云何爲二一者兩難開關門二者開通決疑門文相可見本覺明智斷根本無明三種細染永滅不起已三細無六麁之心亦不能起三六種心永滅不起本覺性智不能自有所以者何三六種心非但無明亦本覺俱眞妄和合名三六心故然若言三六心滅者本覺同滅無所有也豈可得言本覺之心而得相續至於耶定故言問曰若心滅者云何相續即是初關若言本覺是功德法非斷之法常恒相續無斷絶者豈可得言三六種心永滅不起故言若相續者云何說究

竟滅即是第二關自此已下作釋決疑文相
明故不須重釋從上已來生滅之相決擇分
已焉自此已下顯示染淨相熏相生不斷絕
義本曰　復次有四種法熏習義故染法淨
法起不斷絕云何爲四一者淨法名爲真如
二者一切染因名爲無明三者妄心名爲業
識四者妄境界所謂六塵熏習義者如世間
衣服實無於香若人以香而熏習故則有香
氣此亦如是真如淨法實無於染但以無明
而熏習故則有染相無明染法實無淨業但
以真如而熏習故則有淨用云何熏習起染
法不斷所謂以依真如法故有於無明以有
無明染法因故即熏習真如以熏習故即有
妄心以有妄心故即熏習無明不了真如法
故不覺念起現妄境界以有妄境界染法緣
故即熏習妄心令其念著造種種業受於一
切身心等苦此妄境界熏習義即有二種云
何爲二一者增長念熏習二者增長取熏習
妄心熏習義有二種云何爲二一者業識根
本熏習能受阿羅漢辟支佛一切菩薩生滅
苦故二者增長分別事識熏習能受凡夫業
繫苦故無明熏習義有二種云何爲二一者
根本熏習以能成就業識義故二者所起見
愛熏習以能成就分別事識義故云何熏習

起淨法不斷所謂以有真如法故能熏習無
明以熏習因緣力故則令妄心猒生死苦樂
求涅槃以此妄心有猒求因緣故即熏習真
如自信已性知心妄動無前境界修遠離法
以如實知無前境界故種種方便起隨順行
不取不念乃至久遠熏習力故無明即滅以
無明滅故心無有起以無起故境界隨滅
以因緣俱滅故心相皆盡名得涅槃成自然
業妄心熏習義有二種云何爲二一者分別
事識熏習依諸凡夫二乘人等猒生死苦隨
力所能以漸趣向無上道故二者意熏習謂
諸菩薩發心勇猛速趣涅槃故真如熏習義
有二種云何爲二一者自體相熏習二者用
熏習自體相熏習者從無始世來具無漏法
用熏習者備有不思議業作境界之性依此
二義恒常熏習以有熏習力故能令衆生猒
生死苦樂求涅槃自信已身有真如法發心
修行問曰若如是義者一切衆生悉有真如
等皆熏習云何有信無信無量前後差別皆
應一時自知有真如法勤修方便等入涅槃
答曰真如本一而有無量無邊無明從本已
來自性差別厚薄不同故過恒河沙等上煩
惱依無明起差別我見愛染煩惱依無明起
差別如是一切煩惱依於無明所起前後無

量差別唯如來能知故又諸佛法有因有緣
因緣具足乃得成辦如木中火性是火正因
若人無知不假方便能自燒木無有是處衆
生亦尓雖有正因熏習之力若不遇諸佛菩
薩善知識等以之爲緣能自斷煩惱入涅槃
者則無是處若雖有外緣之力而內淨法未
有熏習力者亦不能究竟猒生死苦樂求涅
槃若因緣具足者所謂自有熏習之力又爲
諸佛菩薩等慈悲願護故能起猒苦之心信
有涅槃修習善根以修善根成就則値諸佛
菩薩示教利喜乃能進趣向涅槃道用熏習
者即是衆生外緣之力如是外緣有無量義
略說二種云何爲二一者差別緣二者平等
緣差別緣者此人依於諸佛菩薩等從初發
意始求道時乃至得佛於中若見若念或爲
眷屬父母諸親或爲給使或爲知友或爲怨
家或起四攝乃至一切所作無量行緣以起大
悲熏習之力能令衆生增長善根若見若聞
得利益故此緣有二種云何爲二一者近緣
速得度故二者遠緣久遠得度故是近遠二
緣分別復有二種云何爲二一者增長行緣
二者受道緣平等緣者一切諸佛菩薩皆願
度脫一切衆生自然熏習恒常不捨以同體
智力故隨應見聞而現作業所謂衆生依於

三明乃得平等見諸佛故此體用熏習分別
復有二種云何爲二一者未相應謂凡夫二
乘初發意菩薩等以意意識熏習依信力故
而修行未得無分別心與體相應故未得自
在業修行與用相應故二者已相應謂法身
菩薩得無分別心與諸佛智用相應唯依法
力自然修行熏習真如滅無明故復次染法
從無始已來熏習不斷乃至得佛後即有斷
淨法熏習即無有斷盡於未來此義云何以
真如法常熏習故妄心即滅法身顯現起用
熏習故無有斷　論曰即此文中自有五門
云何爲五一者摠標綱要門二者立名略示
門三者通釋熏習門四者分剖散說門五者
盡不盡別門第一門中自有六意云何爲六
一者相待相成似有意謂欲顯示染淨諸法
皆悉相待而得成立無有唯自建立法故二
者本無性空非有意謂欲顯示染淨諸法種
種名字於本無中權假建立一切皆悉非自
名故三者相待相成顯空意謂欲顯示染淨
諸法由相觀故從本已來無有自體自性空
故四者自然虛空無㝵意謂欲顯示一切諸
法非有非有故自然作空非㝵非㝵故常作
無障㝵義故五者非作非造自然意謂欲顯
示一切諸法有佛無佛相熏相生無斷絶義

法亦道理性如是故六者不守自性無住意
言欲顯示一切諸法作緣起陀羅尼義故揔
標如是等無量義故名為揔標綱要門如本
復次有四種法熏習義故謂染法淨法起不斷
絶故已說揔標綱要門次說立名略示門於
此門中即有二門云何為二一者淨真法相
門二者染妄法相門所言真者自性清淨本
覺藏智所言妄者離脫體相本上無明染妄
門中即有三種云何為三一者無明二者業
識三者境界一真三妄如是四法能作熏事
本數名字今此文中舉一後有并兼中有應
審揔察所以者何一切染法皆悉有熏習之
事故如本云何為四一者淨法名為真如二
者一切染因名為無明三者妄心名為業識
四者妄境界所謂六塵故已說立名略示門
次說通釋熏習門於此門中即有二門云何
為二一者比量譬喻善巧門二者法喻合說
安立門比量譬喻善巧門者譬如衣服從本
已來亦無芬香亦無鄙香一向無氣而士夫
衆入於瞻多伽耶婆叉提鄔林時愈末耶提
以熏習故而有識香入於梵檀只多那林時
陀摩鍵多以熏習故而有香氣故如本如世
間衣服實無於香若人以香而熏習故則有
香氣故法喻合說安立門者勝義道理亦復

[illegible]
[illegible]

如是自性清淨無漏性德從無始來一向明
白亦無垢黑亦無染污而以無明而熏習故
則有垢黑無明藏海從無始來一向闇黑亦
無智明亦無白品而以本覺而熏習故則有
淨用如是染淨但是假立染非實染淨非實
淨皆是幻化無實自性如本此亦如是真如
淨法實無於染但以無明而熏習故則有染
相無明染法實無淨業但以真如而熏習故
則有淨用故已說通釋熏習門次說分剖散
說門於此門中即有四門云何爲四一者黑
品相熏有力門二者白品相熏有力門三者
發起問答決疑門四者舉緣廣說開通門第一
門中即有二門云何爲二一者總問總答顯
宗門二者歸總作別散說門第二門中具此
二門應審觀察第四門中自有二門云何爲
二一者總標執則決定門二者因緣各示生
解門如其次第說相可見云何熏習起染法
不斷者即是總問謂通總問一切黑品相熏
相生不斷義故自此已下即總答分就於即
此答說分中從淨妙藏乃至麁重皆本向末
斷次轉勝說其次第說相次第應審觀察根
本無明不能自有當依真如方得止住所以
者何真如之性如虛空界至部實主於障㝵
及無障㝵中爲作歸依無所㝵故如本所謂

以依真如法故有於無明故如是無明得自
所巳氣力殊勝功能自在能熏真如令作妄
法增不了相加闇鈍用辟如愛父生諸男女
如本以有無明染法因故即熏習真如以熏
習故則有妄心故如是微細業識妄心因無
明故自體生巳還熏無明能令增長辟如生
子養能生父如是熏力更增長故不能通達
平等如理圓滿一心故起轉識之惑念生現
相之妄境生死之海更深涅槃之岸弥高如
本以有妄心即熏習無明不了真如法故不
覺念起現妄境界故如是境界之風還熏現
識之海起七識之波浪此識樂著境界之塵
彼境面向識眼之前遍造諸惡之業具受一
切苦報三有之輪環循四毒之賊浪起如本
以有境界染法緣故即熏習妄心令其念著
造種種業受於一切身心等苦故巳說摠問
摠荅顯宗門次說歸摠作別散說門就此門
中即有三重云何為三一者境界二者妄心
三者無明是名為三如是三種各有二故即
成六數如其次第初以為後後以為初漸次
顯示初重云何此妄境界有如實熏習之力
故增法執念有如有熏習之力故長人執著
人法二執具足起故過於恒沙上煩惱類皆
悉發起是故名為境界熏習如本此妄境界

熏習義則有二種云何爲二一者增長念熏
習二者增長取熏習故中重云何業識妄心
有上熏之力故巳得出離三乘聖人而能令
受變易細苦有下熏之力故未得出離一切
凡夫而能令受分段麁苦是故名爲妄心熏
習如本妄心熏習義有二種云何爲二一者
業識根本熏習能受阿羅漢辟支佛一切菩
薩生滅苦故二者增長分別事識熏習能受
凡夫業繫苦故後重云何無明住地自體本
故能熏初末令得成就通達遍故能熏事識
令得成就何故唯擧初後中間不顯有二意
故云何爲二一者有成就意二者空成就意
云何名爲有成就意擧邊得有現中有故云
何名爲空成就意擧中空無顯邊空故後義
云何於契經中如是說故當何契經謂熏
習經彼契經中如何說耶謂熏習契經中作
如是說轉識現識末那三識非從無明而得
成就所以者何根本無明唯邊成就非中成
就此文後義直釋彼經是故明知此義得成
如本無明熏習義有二種云何爲二一者根
本熏習以能成就業識義故二者所起見愛
熏習以能成就分別事識義故已說黑品相
熏有力門次說白品相熏有力門云何熏習
起淨法不斷者卽是揔問謂通揔問一切白

品相熏相生不斷義故自此巳下即摠荅分
就於即此荅說分中自有二熏云何爲二一
者無始自然熏二者始有建立熏無始熏者
從無始巳來有因果之二位故始有熏者因
修力故有因果之二位故本因果者其相云
何謂無始來有三賢十聖之位故有三身四
德之果故始因果者其相云何今修行時方
乃有無始之十地故顯本有之因果故本因
果者文第云何從無始來以有十種本覺真
智及十種如實法界故能熏十種枝末無明
以有一種法界心故能熏習根本無明故是
名本地如本所謂以有真如法故能熏習無
明故始因果者文第云何謂雖未得十信之
位而以本熏習之力故則自心中猒生死苦
求涅槃樂以此力故即熏習真如性自信佛
性入十信位知心虛妄入十解位知境界空
入十行位修出向法入十向位以如實般若
知境界空故無量方便發起隨順法界性
行不取涅槃不念生死入極喜地乃至金剛
自久遠熏習故發解脫道無明頓斷根本盡
故枝末皆無本末黑品無所有故得法身涅
槃成應化業用故是名始地如本以熏習因
緣力故則令妄心猒生死苦樂求涅槃以此
妄心有猒求因緣故即熏習真如自信巳性

知心妄動無前境界修遠離法以如實知無
前境界故種種方便起隨順行不取不念乃
至久遠熏習力故無明則滅以無明滅故心
無有起以無起故境界隨滅以因緣俱滅故
心相皆盡名得涅槃成自然業故已說總問
總答顯宗門次說歸總作別散說門就此門
中即有二門云何為二一者妄染熏習門二
者淨法熏習門染法門中即有二種云何為
二一者是麁二者是細所言麁者即是意識
所言細者十一末那意識熏者其相云何四
十心凡夫及諸二乘以意識中令覺智分熏
意識中無明癡分厭生死苦忻涅槃樂漸漸
轉勝向佛道故如本妄心熏習義有二種云
何為二一者分別事識熏習依諸凡夫二乘
人等厭生死苦隨力所能以漸趣向無上道故
故十一末那熏習義者其相云何從初聖地乃
至金剛如其次第以清淨分熏染污分證入
無上菩提道故以菩薩等斷無明故如本二
者意熏習謂諸菩薩發心勇猛速趣涅槃故
已說妄染熏習門次說淨法熏習門就此門
中自有二門云何為二一者總標門二者關
釋門總標門者總標其名如本真如熏習
義有二種云何為二一者自體相熏習二者
用熏習故關釋門中有二門云何為二一者法

身自然熏習門二者應化常恒熏習門所言
法身熏習門者本覺性智從無始來圓滿
功德具足智慧自作自無他力故如本自
體相熏習者從無始世來具無漏法故所言
應化熏習門者如是本覺於過恒沙無量無
邊不可思議種種業用一切衆生諸心相中
隨應教化斷一切惡修一切善具百行之因
備万德之果故如本用熏習者備有不思
議業作境界之性故如是二門不相捨離
於一切時於一切處常恒熏習起信生解建
立修行造作不轉到正後二地達真俗境令
無畏故如本依此二義恒常熏習以有熏習
力故能令衆生猒生死苦樂求涅槃自信
已身有真如法發心修行故由此義故三
身本有理故顯了已說白品相熏有力門
次說發起問答決疑門此決疑門義理難解
文教更開作釋非散說無定通人不能明
了是故今更作種種釋具足開示曉行者
心如其次第問答之相應審觀察一切衆生
皆有本覺有衆生數而無本覺皆有理故所
以者何大覺尊者如是說故此義云何一切
衆生從無始來具足本覺從無始來無本覺
故若依初門一切衆生悉有本覺如是本覺
唯是一體遍諸衆生一一衆生各有別覺一

切衆生唯有一覺無別覺故若尒衆生唯應
是一所有本覺一故本覺應非一能有衆生
多故此事不尒所以者何意趣別故謂本覺
心平等性故不能異種一切衆生差別性故
不能同種不能異種故一不能同種故多若尒
此文云何通耶謂馬鳴尊者大宗地玄文本
論中作如是說
譬如虛空中　清淨滿月輪　獨一無二體
遍現於千器　本覺亦如是　獨一無二體
遍於諸衆生　種種心相中　譬如一叚雲
覆彼滿月輪　千器諸月輪　皆隱沒不現
無明亦如是　唯一體無二　遍到諸衆生
能作熏習事
有二義故無相違過云何為二一者自宗決
定二者引攝決定言自宗決定者顯示同
一相續義故言引攝決定者顯示差別相
續義故彼玄文論為顯初義是起信論為
顯後義以此義故無相違過是故馬鳴尊
者虛空地地論中作如是說
譬如以蓮葉　覆一器月輪　而餘器月輪
終不隱現前　無明亦如是　覆惑人覺時
已覺人本覺　終不能隱覆
此文為明何義為欲顯示差別相續之義故
復次文殊師利論議第一神力殊勝慈悲圓

徐甫

滿虛空功德契經中作如是說
有無量無邊　無明煩惱障　遍到衆生身
能作障㝵事
此文爲明何義謂欲顯示精進修行之義故
云何顯示謂有衆生作如是念若無明體唯
是一種遍於一切諸衆生者無明唯一衆生
衆多易可斷除何須敢勞可修行也如見世間
相多人作一事爲難之不足不勤修行爲欲
對治如是懈怠癡衆生故如來說言有無量
無邊無明能覆佛性以此義故一無明義而
得成立若尒一衆生煩惱盡時中餘一切衆
生皆悉亦可盡所以者何唯一無明故若一
人斷時餘人不能斷者不可得言同一無明
復次有衆生界斷絶過失故此事不尒無明
雖一相續別故其相云何頌曰
譬如夜闇一　遍到十室中　滅一室闇時
餘滅不可言
論曰夜闇雖一而能遍到十室之中闇一室
一亦不可言室十闇十亦不可說於一室中
人以明燈照室之中闇盡滅無餘明圓顯遍
照一室中闇盡滅無餘九室中闇盡滅無餘
亦不可言餘九室闇具有不滅燈照一室闇
不滅者亦不可說無明煩惱亦復如是言夜
闇者喻於無明言十室者喻衆生身言明燈

者喻於智慧是故當知無明雖一相續別故
斷及不斷各各不同若一衆生煩惱盡時餘
諸衆生不能斷者煩惱未盡衆生身中本覺
佛性爲無明覆煩惱已盡衆生身中本覺佛性
無明所覆已盡出離離障佛性爲障佛性天殊
地別何故今言同一佛性不分其體遍諸衆
生本覺佛性等虛空界無所不遍無所不至
無所不通無所不當平等平等一味一相無
有差別而無明藏中本覺佛性爲染覆障法
界之外本覺佛性離染覆者此但舉緣覺知
之心現量境界非是自性中實理心是故當
知佛性之理唯是一種等無差別是故馬鳴
尊者大宗地玄文本論中作如是說

月輪現千器　若有濁水器　現而非分明
若有清水器　圓現而明了　晦明雖不同
唯一滿月輪　本覺亦如是

一切衆生從無始來皆有本覺無捨離時何
故衆生先有成佛後有成佛今有成佛亦有
勤行亦有不行亦有聰明亦有闇鈍無量差
別同有一覺皆悉一時發心修行到無上道
本覺佛性強劣別故如是差別無明煩惱厚
薄別故如是差別若言如初者此事則不尒
所以者何本覺佛性圓過恒沙之諸功德無
增減故若言如後者此事亦不尒所以者何

一地斷義不成立故如是種種無量差別皆依無明而得住持於至理中無關而已若如是者一切行者斷一切惡修一切善超於十地到無上地圓滿三身具足四德如是行者爲明無明如是行者無明分位非明分位若尓清淨本覺從無始來不觀修行非得他力性德圓滿本智具足亦出四句亦離五邊自然之言不能自然淸淨之心不能淸淨絕離離如是本處爲明無明如是本處無明邊域非明分位若尓一法界心非百非千是非中非中背天非天演水之談足斷而已止審慮之量手亡而已住如是一心爲明無明如是一心無明邊域非明分位三自一心摩訶衍法一不能一假能入一心不能心假能入心實非我名而目於我亦非自唱而契於自如我立名而非實我如自得唱而非實自玄玄又玄遠遠又遠如是勝處爲明無明如是勝處無明邊域非明分位不二摩訶衍法唯是不二摩訶衍法如是不二摩訶衍法爲明無明已說有覺門次說無覺門何故一切衆生無有本覺耶無本覺故何故無本覺耶無衆生故何故無衆生耶無所依本覺故率此二門應廣通達如本問曰若如是義者一切衆生悉有眞如等皆熏習云何有信無

信無量前後差別皆應一時自知有真如法
勤修方便等入涅槃又曰真如本一而有無
量無邊無明從本已來自性差別厚薄不同
故過恒河沙等上煩惱依無明起差別我
見愛染煩惱依無明起差別如是一切煩惱
依於無明所起前後無量差別唯如來能知
故故已說發起問答決疑門次說舉緣廣說開
通門就此門中即有二門云何為二一者摠
標執則決定門二者緣相散示生解門於第
一門即有三種云何為三一者法體說二者
辟喻說三者契合說又諸佛法有因有緣因
緣具足乃得成辦者即是法說謂諸佛法當
待因緣無自立法所以者何以法尔故所言
因者本覺性種所言緣者權實別用以此二
事故諸法得成立應審觀察已說法說次說
喻說如木中火性是火正因若人無知不假
方便能自燒木無有是處者即是喻說此中
辟喻即有四種云何為四一者木喻二者火
喻三者人喻四者燒喻所言木者喻於染
法所言火者喻於智慧所言人者喻於衆
生所言燒者喻於對治第一辟喻其意云何
所謂阿梨羅多播尸木即具五事云何為五
一者根源深固無能超過二者幹枝花葉乃
至果實生利銛刺三者香氣極穢四者毒虫

樂著五者眷屬無盡是名爲五無明染法亦
復如是根本無明甚深廣大無能超過故一
切種種枝末不覺迷惑過失無有量故第二
辟喩其意云何所謂伏火即有七事云何爲
七一者乾亡義能令枯木乃至死故二者生
長義能㝵寒氣令得生故三者莫測義不知
所故四者隱藏義不能見故五者出現義出
火炎故六者隨有義隨木有故七者隨無
義隨木無故是名爲七本覺般若亦復如是
熏習染法至盡滅故受熏流轉故所住之處
不思議故無明藏中密隱沒故具足出現無
所餘故隨染有無本覺有無故第三辟喩其
意云何謂假人者有二種故云何爲二一者
娑羅利多提假人二者那尸何多羅假人
彼第一人即知五事云何爲五一者知出
火木二者知鑚轉木三者知漸頓時四者知
止住所五者知成就次是名爲五若第二人
不知此事終不得火修行諸人亦復如是亦
有方便無方便故第四辟喩其意云何謂
火燒木即有三事云何爲三一者捨利作鈍
事謂火燒即諸剋木等不能害故二者捨異
作同事謂作鈍即都合灰故三者背末還本
事謂同相即與地等故是名爲三治道次第
亦復如是謂斷障故證得理故歸一心故已

說喻說文說合說此合說中即有二門云何
爲二一者揔說二者別說言揔說者揔所爲
故如本衆生亦尒故言別說者別所爲故此
別說中即有三門云何爲三一者緣闕單因
無力門二者因闕單緣無力門三者因緣具
足圓成門緣闕單因無力門者辟如雖木
中火性從本已來有伏藏火而不假方便無
以得火如是雖無明藏中如來之性從本已
來有自性淸淨心而不待修行之功無以得
佛故如本雖有正因熏習之力若不遇諸佛
菩薩善知識等以之爲緣能自斷煩惱入涅
盤者則無是處故因闕單緣無力門者辟如
有人雖具足方便而彼木中若無火性終不
得火如是一切行者雖具修行無量方便而
衆生心中若無本覺佛性終不得佛故如本
若雖有外緣之力而內淨法未有熏習力者
亦不能究竟猒生死苦樂求涅盤故因緣具
足圓成門者辟如木中有火性亦具方便火
炎出現燒木無餘因緣具者亦復如是內中
有本覺之佛性外中具修行之功能圓百行
之因備万德之果三智俱行四德雙開如本
若因緣具足者所謂自有熏習之力又爲諸
佛菩薩等慈悲願護故能起猒苦之心信有
涅盤修習善根以修善根成就則値諸佛菩

薩示教利喜乃能進趣向涅槃道故已說揔
攝軌則決定門次說緣相散示生解門就此
門中即有二說云何爲二一者揔說二者別
說就揔說中即有二意云何爲二一者能緣
二者所緣言能緣者即應化身能爲衆生造
作成本覺之境界故如本用熏習者故言所
緣者即衆生界一切諸佛所化徒故如本即
是衆生外緣之力故就別說中即有二門云
何爲二一者有簡擇緣二者無簡擇緣如本
如是外緣有無量義略說二種云何爲二
一者差別緣二者平等緣故所言有簡擇緣
者即有二意云何爲二一者能緣之人二者
所緣之境能緣人者其分齊云何所謂發心
以爲其初如來之地以爲其後能作此緣所
緣境者其分齊云何所謂通於邪定不定二
種衆生故復次通於正定聚故如本差別緣
者此人依於諸佛菩薩等從初發意始求道
時乃至得佛於中若見若念或爲眷屬父母
諸親或爲給使或爲知友或爲怨家或起四
攝乃至一切所作無量行緣以起大悲熏習
之力能令衆生增長善根若見若聞得利益
故故自此已下明善根已成熟未成熟之差別
謂有衆生善根已熟應化之身即便應時速
令得度亦有衆生善根未熟應化之身時節

久遠令使得度如本此縁有二種云何爲二
一者近縁遠得度故二者遠縁久遠得度故
自此已下於近遠縁各開二縁顯示因果之
差別相云何爲二一者增因縁二者增果縁
增因縁者彼二種縁各各增長十地万行故
增果縁者彼二種縁各各增長如來之地圓
滿果故如本是近遠二縁分別復有二種云
何爲二一者增長行縁二者受道縁故已説
有揀擇縁次説無揀擇縁就此文中即有
二門云何爲二一者是總二者是別總説中
言平等縁者一切諸佛菩薩皆願度脱一切
衆生自然熏習恒常不捨者即是慈悲願力
縁焉所謂一切諸佛菩薩於一切時於一切處
常恒熏習一切無量諸衆生中而能作境發
起伏藏善根之氣常不捨故以同體智力故
隨應見聞而現作業者即是實行所謂應化上
佛以隨轉自在無㝵之力故隨時隨處隨宜
隨事隨樂順順如如顯示八種利益之業教
化衆生無有餘故所謂衆生依於三昧乃得
平等見諸佛故者即是顯示觀佛正法謂
一切諸佛出現衆生界中辟如角中毛重
重無數不可説劫如是雖有無量無邊而若
不修奢摩他者終不見佛是故發心已去一
切諸菩薩等以三昧力觀見諸佛法性之身

平等平等無有差別同一真如同一法身異
唯見自我自無別是故說言平等見佛已說
揔說門次說別說門就此門中即有二門云
何為二一者未入正位二者已入正位云何
名為未入正位謂十信凡夫一切二乘三賢
菩薩等未得正體智未證後得智未證如理故
如本此體用熏習分別復有二種云何為二
一者未相應謂凡夫二乘初發意菩薩等以
意意識熏習依信力故而修行未得無分別
心與體相應故未得自在業修行與用相應
故云何名為已入正位謂十地菩薩內得正
智外得後智一分智用與如來等唯本熏力
自然修行增長真如能滅無明故如本二者
已相應謂法身菩薩得無分別心與諸佛自
體相應故得自在業修行與智用相應唯
依法力自然修行熏習真如滅無明故已
說分剖散說門次說盡不盡別門此門為
明何義為欲顯示一切妄法非道理故無
始有終一切淨法契道理故有始無終故
復次為欲顯示真妄二法極相違故不俱行
故復次為欲顯示真妄二法無有勝劣其體
相等無有廣狹其作業同故如本復次染法
從無始已來熏習不斷乃至得佛後即有斷淨
法熏習即無有斷盡於未來此義云何以真

如法常熏習故妄心則滅法身顯現起用熏
習故無有斷故

釋摩訶衍論卷第五

第二十六張　漢

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造